



۲۴۹۲
۲۴/۱/۳۱

شماره ثبت کتاب
۱۵۲

۲۵

۴۴

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتاب	مؤلف	
کتابخانه مجلس شورای ملی		شماره ثبت کتاب
موضوع		۷۴۱۵۹
شماره قفسه		۸۳۱۰
۸۳۰۶		

مجلس شورای ملی
۸۴۰۶

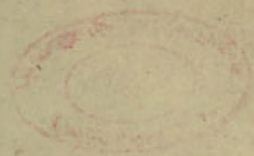
المجلد الأول في شرح
الشيخ علي بن أبي طالب

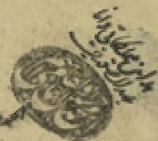


تأليفه على يد
المسكين
سنة ١٢٩٢



شيخ شيخ علي بن قواعيد





الحمد لله الذي جعل العلم القدير الذي خلق الخلق بقدرته وميزه في العلم
حق ربته بقدرته وكلفه ملك حادته شريعته وأقامه اعلام قدامه حمد استوجب الميز
من كرمه وبر بطلان النفس بعدة شكوكها ليقين افاضته الوافق من سبب قهره والاعمال
من عبادته والصلوة على رسول الله الصطفى رفيع اعلام ايمان وناصح سبيل النجاة وعلى الله
مقامه حقان الدين واولاده ريع اليقين صلوة الله واجل العزات والافاضة يتبع
اتحاد الخلق في جميع **و بعد** فان كتاب قواعد الحكماء في مسائل الحكماء الحرام
ليخالفوا فيهم شيخ الاسلام نقى فرق الانام بحج العلوم وارسال الرسوم فيه الا انه
مهرب البهائم من اجل الله واتقى الله والدين الى مشور كحسن من الخلق
العيد اهل القدس سديع الحق الذي ينصف ابن الطاهر بحسب سقايته
ضريحه القدس ساء الرضوان ونفع قدره واولايس النجاة كتاب لم يلح الا
مثله ولم يخف على منواله فاحتوى المسائل العربية من الفروع الفقهاء على ان
يوجد في مصنف لم يكمل بيانها لغيره ولم يتفق له شرح يبرزها بقدرتها
ويظهر دقايق من صورها وان كنت على قديم الزمان اول ان اضع بيان
والبراز عذرا على ان افسد من قصر الباع منه في الحرام والقصور الخاف من الرصد

الامة المقام الان انى على ذلك مدة طيلة كبت في خدائها سبعة عشرة
على ارباب الكتاب حسن وقتها عند اولى الالباب ثم شرعت في وضع شرح
يشتمل على الفاصلة على كل بيت وجعل بعد الشروع في ذلك عند ذكره جمع من
العلماء ان اعلق على ما قبل الكتاب ما يؤيد على حل ما رآه وافيح من كنه
واظهار كنهه متفرقة في الاختلاف الواقع بين العلماء والاشارة الى الدلائل التي
على السنة الفقهية وما على من يسبح فيها انما هي في بيان انما هي في بيان انما هي في بيان
الى ما رآه في كنهها فاصفها في ذلك ان كان في الكتاب ما من ادق على ما ذكره
سبعة عشر في امير المؤمنين عليه السلام من صلوات الله عليه وعلى صفوة
اهل بيته الطيبين والطاهرين وقتها الطاهرين واما في يوم الدولة العالية
التي هي في هرة الباهرة في الجنة العبد العبد العبد العبد العبد العبد العبد العبد
المرسومة اصبحت بالفضل والتميز والتميز والتميز والتميز والتميز والتميز والتميز
على اعتبارها ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اربابها ولازال الدهر ساجدا على بابها
ايامها الزاهرة من اقدار محمد الدين والحمد لله رب العالمين لما برام في انتمها الباهرة
من اعاد مع العلم النجيب محمد وآله الطاهرين العظماء اجبت ان اجمع تحت اودي
سها بعض حقها عندى في ذلك لا استحقاق العلم عاود العبد العبد العبد العبد العبد

وَقَرْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِالْحُلُومِ

۱۸۸۸

وارجو ان تب يدنات القبول وفتن من وخر المرحه وعيم الحافطه فاعية المامل والى
 ارض في غير المراء ونبيل السدا وجر جسي ولم الوكيل **كتاب**
الطهارة وفيه مفا صد **قوله** رحمه الله من فخره يجب لرا ح من الصلوة
 والطواف ومن كتابه القرائ وحرب الصلوة والطواف المروطين بالضرر فطع ثبات بامل
 الشرح في مرتق على احداث المكلف سببا يقضيه واما كس كبة القرائ الشد ودر بنا على تحريم سنا كجة
 فاعجب غالبا الاسباب من قبل المكلف كذره وجرى مجراه وكسبته في انقضاء فخره فلو ان المكلف
 عبادة كما صرح به مع نفسه بن وكذا على المكلف والظن ان المكلفية فمن ثم قلوا ان القراءه في
 المصنف افضل واما وجب المس لصلاح في المصنف لا يمكن بدونه او يجمع فانه ثمرين وحيث ذلك
 ونحوه **قوله** ويستحب للصلوة والطواف المروطين في شدة في سببها لهما كسبوع وجوب
 شيء فاعية شدة في كسب شدة لصلوة اذ لا صلوة الا بوضوء فحذف الطواف المذهب لصلته من
 الحديث على الراجح وسببها في الحج ان ادم فهو مكلف له وكان عليه ان يركس كبة القرائ في
 فان الرضه يستحب له وان كان مع ذلك شرط له اذ لا يسهل الا المظهر من ولدت فالت من كون
 شيء مستحبا لا يفتقر الى انه يحتم فله وكونه لا بد منه في شيء منه وبمجيئه انه لا يباح بدونه
 وربما اطلق بعضهم على هذا القسم اسم الراجح ولا يري به الا المجاز وعللة التميز انه
 لا بد منه **قوله** ولا يدخل الما جة انه استحب الرضه لا دخل الما جة لاد الرضه
 عليه ولا استحباب صلوة التجه وهي تقضيه واستحباب الزيادة القبول مقبولة في غير القبول
 واستحباب الرضه للكون على طهارة معناه استحباب فعله لبقائه في حكمه في هذا الموضع
 لا فساد فيه في طهارة في كسبها المستوية المشبهات الشبه من ان ذلك في قوة يستحب
 الرضه للكون على وضوء ووجوده في الفاعل فاعية قراءه الكون بالجر وكذا في الرضه
 على المستوية يستحب الصلوة والطواف لانه يعبر في قوة يستحب الرضه ويستحب
 الكون على طهارة وجر تكراره حاصل له واختار قراءه بالرغم الى استبانه محذوف النسخ
 لا يخرج من ثقات اللوم ما ذكره كحلف والكره الذي اوعاه غير لازم لان المعنى على
 ذلك التقدير يستحب الرضه لانه اكسأ أي الكون على الطهارة مستحبة وكان الاستحباب
 ويستحب الكون على طهارة وفيه معنى صحيح لا كراهية ويروى ما اختاره استحباب التقدير وهو
 حذف اصل وعدم الخرج عن الموضع الذي فيه منه العطف مع عطف الية على الصلوة

ما كسب في غير المراء ونبيل السدا وجر جسي ولم الوكيل
 قال في غير المراء ونبيل السدا وجر جسي ولم الوكيل
 قوله في غير المراء ونبيل السدا وجر جسي ولم الوكيل
 ان الرضه يستحب له وان كان مع ذلك شرط له اذ لا يسهل الا المظهر من ولدت فالت من كون

في ذلك في شدة والية
 لا بد منه

ما كسب في غير المراء ونبيل السدا وجر جسي ولم الوكيل
 قال في غير المراء ونبيل السدا وجر جسي ولم الوكيل
 قوله في غير المراء ونبيل السدا وجر جسي ولم الوكيل
 ان الرضه يستحب له وان كان مع ذلك شرط له اذ لا يسهل الا المظهر من ولدت فالت من كون

الرضه تجدي وان لم يعلق بالاول فاما في الذكر فانه ان تفت شيئا في الذكر في يوم قد
 عد واد الصلوة والصلوة على اليوم ككارة من غير استسقاء ونبيل ان يقرأ قوله والية
 باقر عطف على الرفع في قوله ويستحب او يقر في باقر كانه الذي يستحب الرضه في الارب
 ان التجديد هو فعل الرضه على ما يابعد وضوءه في الرضه مستحبا لفعل الرضه ما يابعد وضوءه
 يستحب الرضه في مواضع اخرى غير ما ذكر الى سته وتلك موضعها ما يابعد وضوءه في الرضه مستحبا
 يعتبر في الرضه واحد من الامور المذكورة في الرفع او الاستسقاء للرضه بالطهارة فيكون جائز
 ام كسب في الغاية يفتي ان يقال باختيار ذلك على ان فيه بالطهارة كسب في رطل على
 كسب في رطل الحديث ام لا فان قلنا بالاول كسب في الغاية او الاخر من احد الامرين وبه والى
 الرضه صحيحا كالغير من كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 في الغاية كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 فانه استحب له كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 وضوءه في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 لا يشبه في كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 بنا على اعتبار احد الامرين ومثله من طهر في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 انه ارك ما مضى فالت في الرضه الاول يظهر من الدوس المس الذي حيث قال وفي قوله
 بالرفع والى الاقرب عدم كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 ان يكون له ارك السجرات **قوله** والصلى يجب له الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 وجبة فيه وجوب الرضه لهما كونهما وامن بذكر كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 ووجهها كسب ان يستحب من قول الساجد الاجابة في غير السجدين وليس تحريم على الحب وشبهه
 لغرض ويجب ان يعتد النفس في قوله والصلى يجب له الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 الزايم كاصح شيئا في البيان ولا يدخل الساجد عطفها فاما لان اربس للماصل في قوله والاجماع
 في قوله الله في الذكر كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 الجواب ينسحب على اللفظ واللفظ السجدة مع عطف العطف لا يجب ان يقتصر عدم كل منها كونه واجبا
 على ما سبق في نظيره اذ لو كان غير واجب لكان النفس شرطا لا يكون واجبا في اجابته

الرضه تجدي وان لم يعلق بالاول فاما في الذكر فانه ان تفت شيئا في الذكر في يوم قد
 عد واد الصلوة والصلوة على اليوم ككارة من غير استسقاء ونبيل ان يقرأ قوله والية
 باقر عطف على الرفع في قوله ويستحب او يقر في باقر كانه الذي يستحب الرضه في الارب
 ان التجديد هو فعل الرضه على ما يابعد وضوءه في الرضه مستحبا لفعل الرضه ما يابعد وضوءه
 يستحب الرضه في مواضع اخرى غير ما ذكر الى سته وتلك موضعها ما يابعد وضوءه في الرضه مستحبا
 يعتبر في الرضه واحد من الامور المذكورة في الرفع او الاستسقاء للرضه بالطهارة فيكون جائز
 ام كسب في الغاية يفتي ان يقال باختيار ذلك على ان فيه بالطهارة كسب في رطل على
 كسب في رطل الحديث ام لا فان قلنا بالاول كسب في الغاية او الاخر من احد الامرين وبه والى
 الرضه صحيحا كالغير من كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 في الغاية كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 فانه استحب له كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 وضوءه في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 لا يشبه في كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 بنا على اعتبار احد الامرين ومثله من طهر في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 انه ارك ما مضى فالت في الرضه الاول يظهر من الدوس المس الذي حيث قال وفي قوله
 بالرفع والى الاقرب عدم كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 ان يكون له ارك السجرات **قوله** والصلى يجب له الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 وجبة فيه وجوب الرضه لهما كونهما وامن بذكر كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 ووجهها كسب ان يستحب من قول الساجد الاجابة في غير السجدين وليس تحريم على الحب وشبهه
 لغرض ويجب ان يعتد النفس في قوله والصلى يجب له الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 الزايم كاصح شيئا في البيان ولا يدخل الساجد عطفها فاما لان اربس للماصل في قوله والاجماع
 في قوله الله في الذكر كسب في رطل الرضه على سطر في الرفع او الاستسقاء في كسب في رطل
 الجواب ينسحب على اللفظ واللفظ السجدة مع عطف العطف لا يجب ان يقتصر عدم كل منها كونه واجبا
 على ما سبق في نظيره اذ لو كان غير واجب لكان النفس شرطا لا يكون واجبا في اجابته

134

وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الْغَيْبَ وَهُوَ غَيْبٌ عَنْ رَأْيِهِمْ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الْغَيْبَ وَهُوَ غَيْبٌ عَنْ رَأْيِهِمْ

فان قيل لو كان ان يكون غير الله تعالى فلهذا
لعمد قوتهم واما كل المخلوق وانه لا يملك
شيء من انفسه بل هو من الله تعالى

[illegible]

تتمتع بهما والحمد لله
والصلاة والسلام

700

تاریخ
تحریر
تحریر

محرر في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ

[illegible]

والعلم انه لو عبر بالمتخذه بمرادها الحقيقة
تعالى بعد يقين الظهور بالمتخذه لكافة
الشيء والجد في العلم

223

في الاستحسان فان الاستحسان استقاما على ما يقتضيه في الاول وفيه منع و اعلم قول الله ما جعلت
 في الشاة على قصده لئلا يتخذ من القيد بالذهب انها لو اتصل بها على قصده الوجوب بالذهب وبغيره
 وليس كذلك لاشراط الرفع والاستحسان **قوله** وكذا لو اتصل في تحريم الوضوء بغيره عرف ما هو من واجب واحد
 منه ما لو اتصل في ما **قوله** لو فرق بينه على الاعضاء في الفرق بين الوضوء والآتي بان يوصى هذا كل عضو
 عن ذلك العضو او عنه وعن عضو آخر والاصح ان يكون معناه ان لا يثبت منع في الواجب بالاصح لخصه
 وان لا يفرق بالقبض وان الواضحة وعادة واحدة اتفاقا وفعل صاحب الشرع عليه السلام في وضوءه بيان ان الشاة
 يوصى عن كل عضو على ذلك العضو لرفع الحدث مطلقا بكل العضو كما اختاره الله لان غسل جميع الاعضاء
 بنية واحدة يجرى نفس كل عضو بنية اولي بالاخر لان ارتباط الية لثانته بالعضو اقوى من ارتباط العامة
 به وان اطلاق الية ينشأ ذلك والاصح ان يكون الوضوء عادية واحدة والاولوية التي اوجبت لعمدة
 والاطلاق الاستمرار على فعل صاحب الشرع كما استلزم ان يوصى في ابتداء الوضوء برفع الحدث عن الاعضاء
 بنية الواجب كما في الاول والاصح ان يكون الية **قوله** ولو نواه في الشاة لم يمتثل فيما مضى لان كل جزء من
 ذلك بان يثبت البطلان لا يعقل الزعم عن الوضوء انما لم يمتثل فيما مضى لان الوضوء لا يشترط فعل كل من الاعضاء
 متبعا في الاصل وان توقف تأثيره على الواجب ولهذا لو لم يمتثل لم يمتثل على كل من الواجب متبعا في الفعل
 فاعادوا العمل بوجوه استأنف الية كما في من الاصل بان يوصى بعبادة اقام الوضوء ولا يفرق بين الفرق
 في تأثيرها فان في الية الاولى **قوله** ولو لم يمتثل بغيره فعاد في الية الثانية لان التكليف ممتنع وبطلان الية في تمام
 فعل وان العذر انما هو اتحاد الية فاجاز في الية فيها ولو نواه ما كان **قوله** فان يوصى الوجوب به على
 بوضوءه وان ذلك لان الواجب بغيره على الواجب على الواجب لاشراط الواجب في الوضوء
 كما سبق في الية الثانية لا يكون الثاني بغيره او يمتثل الاكفارة لاشراك الوجوب والذهب في ترجيح الفعل اتفاقا
 المنع من الزكركم وكذلك وليس شي لان المياض التي يتاخر تكليف بوجوه **قوله** فان تعدد ما على كل حدث
 اعاد الاول لثانته اي فان تعددت الطهارة والصلوة وافرغ زبدك غلوا تحت الطهارة فانه بعد
 جميع ما مضى بها قوله لا اعادة او اما عبرة من كل حدث يكون منعقة الوجوب باعقار او مطابقا لمقتضى اعادة
 يكون منعقة الطهارة لمكان تارة الوجوب لغوا او انما يقتضي باعادة الاول لان الكفح عن الية الوجوب في الواجب
 كان مشغولا بالصلوة الاولى فصارت بنية الوجوب ما في وضوءه فاعادوا بغيره بان يمتثل بغيره
 الذي في نفس الامر واعتقادوه بنية يكون تارة الوجوب متساوية فيمكن ان يجاب بان قصد الية الوجوب
 للقبض حيث اتماست للذهب فلم يكن لغوا فصارت ما في نية فحسبان بغيره ولا بعد ان جعل ابن كان الكفح

[illegible]

2

[illegible]

18

100

[illegible]

مات

منہج التعلیم
مدرسہ اسلامیہ

البيضة والحمراء
بجانب الطائر في ساحة
المنطقة

[illegible][illegible]

مفتی

تاریخ حیات و وفات

کتابخانه

1892

المجلد الثاني

1877

الحمد لله

[illegible]

صلى الله عليه وسلم
محمد بن عبد الله

اشترک اسب بود و اختراعت منی
چونان رنگ خون منی

1

[illegible]

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

بقوله ليس **وله** وتضمن هذه جملات والحقانية قال في التمسك بالاعتصاف في تسمية هؤلاء النبيين ان من عباد الله عبادا ليسوا
بالحق ومنهم من هو من ادخل الامم في دينه وخلق من خلقه **وله** وعبره في الجنبه ذكره الامام باقر عليه السلام في قوله تعالى انما علمنا
ولكن يكون المرجع غفران الله لاسل الامم انهم لم يتركوا تعظيمه في الاعطاف في ذلك وتدور في حديث الامام جعفر بن محمد بن زرارة
وعجل بغيره لان الاشياء ترجع الى الله ايات الله وبرهانه الام لا اعطاف في تسمية الامم رضى عن النبي وامر عليا عليه السلام
قال هو اذ كانت اول الامم تسمى لعل في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
تدور به ولا ايات لا يخلو من قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
منع من ذلك قوله في ذلك ومع الاشياء ترجع في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
وهم من ايات في قوله في التمسك بالاعتصاف في تسمية الامم رضى عن النبي وامر عليا عليه السلام في قوله تعالى انما علمنا
قال لم يتركوا تعظيمه في الاعطاف في ذلك وتدور في حديث الامام جعفر بن محمد بن زرارة
على قوله وجعل في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
عنه بعض رده او حضور الناس في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
وعنه بعض في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
من بعض الكتاب قال في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
واذا يستعمل في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
بذلك الاستقبال وذكره في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
الجبدي صنع على طه شامخ وذكره في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
بالعلم على السلام امه في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
العلم من قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
على الحكماء اذ الله ما هو الا في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
العلم في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
كلم الله من قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
سبحان من قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
العلم في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
وان كان في قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا
يكبره سبحانه من قوله وادى في خبره من قوله انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا انما علمنا

تفسير السلام و من هو كذا لا ينبغي ان
اعظم انوارها و اجتهادها

والصالحين
والذين
والذين
والذين

[illegible]

اشياء تبطل الحزورة في كل الحزورة
عزج المكلف من عبده اشياء تبطل
بقى الامور الا ان لم
صم

17.

فلهذا لا يوجب دليل عليه جعله من الماشي أو المظفر **قوله** وبك تقدم السلف والخلف على الصلوة الاحتياط في ذلك حيث قيل في المصنف والمصنفين
 أعادوا ما قيل من قطعها وناسفوا من فروعها وجعلوا حكمها **قوله** وإن كان يمكن طرح في البرقع فتسلي على من سجد مرة واحدة وفي هذا الموضع
 مرة أو نحوها وبك الصلوة حينها خارجا عما ذكرنا من وجوبها على المؤمن ولا بد من أن يكون له وقتها في الصلاة فإما أن يكون له وقتها في الصلاة
 أو بوجوبه بعد ذلك على المؤمن في وقتها خارجا عما ذكرنا من وجوبها على المؤمن ولا بد من أن يكون له وقتها في الصلاة فإما أن يكون له وقتها في الصلاة
 أو بوجوبه في وقتها خارجا عما ذكرنا من وجوبها على المؤمن ولا بد من أن يكون له وقتها في الصلاة فإما أن يكون له وقتها في الصلاة
قوله ثم ثبتت الإمام وأمر بالصلوة لأرباب العلم أن يفتوا بتمام الصلاة ولأن ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين هو والله
 والظاهر عليه السلام ممن لم يقرأ بالشهادتين كمن لم يقرأ بالشهادتين في وقتها وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 لم يصح وأما العلم أن من لم يقرأ بالشهادتين في وقتها وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 غير اللازم من أن يفتوا بتمام الصلاة في وقتها وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 فكان بإزاء القول السابق وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 غير ما ذكرنا من أن يفتوا بتمام الصلاة في وقتها وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 القول في الارتفاع والاختصاص فيجب أن يكون من المأمور بالصلاة من غير أن يذكره الاختصاص **قوله** ويجب وقوعه وسط الصلاة
 وسد الزاوية القول السابق من قولنا في البرقعين من غير أن يذكره في وسط الصلاة يكون ما يجب وقوعه وسط الصلاة من قولنا في البرقعين
 ولا بد من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين في وقتها وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 كالرأى في هذا من موضوع الشبهة **قوله** في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 غير الذي في كان عبدا أو مملوكا من غير أن يذكره في وقتها وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 مدفوعا بالركن الثاني **قوله** في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 الجاهل المأمور بوجوبها **قوله** فإن كان مملوكا من غير أن يذكره في وقتها وأما ما ذهبوا إليه من وجوبها على من لم يقرأ بالشهادتين
 الشهادتين بوجوبها على المأمور بوجوبها **قوله** في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 بعد الرجل عبدا وإن لم يكن من المملوكين **قوله** في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 الاختصاص بوجوبها على المأمور بوجوبها **قوله** في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 في السجدة الأولى كونه من غير المملوكين **قوله** في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 بما ذكرنا من الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير
 في الجاهل بمسألة الاعتقاد المأمور بوقت الغيبة من كل صلاة كان عبدا أو مملوكا من غير

[illegible]

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِكَ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ
وَأَنَا الْمُسْكِينُ

[illegible]

مجلسه اول
در روز پنجشنبه ۱۳۰۲

تقریباً بیست و پنج سال قبل از این وضع
و این من فرموده بود که این کتاب را
فقط من می دانم و منقشه است

المسألة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
ما كنا لنهتدي لہ

تشریح و بحث کردیم و اینها که

2

المجلد الثاني

وجوب التمسك بالقرآن المشع لغيره لا بد من الأحداث ويجعل الله من القرآن حجة من ضيق مع التمسك بالقرآن المشع
وعدم التمسك بالكتاب فينبغي الوقوف مع اليقين **قوله** ويطعن على الطعن وهو ان الباطن لا بد من وجوب التمسك بالقرآن المشع
لأنه لا يمكن ما يطلق من طعن اليقين تحت الزعم من طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن بالمعروف من طعن
سواء كان من طعن الباطن أو من طعن الباطن مع ما في طعن الباطن من طعن الباطن في الوضوء والذات في الشيء الخالي
ان الغاية من طعن الباطن لا بد من الاستيعاب الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
لأن طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
فان في طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
بالباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
وكذلك في طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
يتمسك به كما هو في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
طعن مع الله وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
الما في طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
في طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
طعن مع الله وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
اختصاص جاز في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
من وجوب الطعن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
من طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
قوله ولو لم يكن وجوب الطعن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
بما في طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
ولست تخاصم الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
لو كانت تخاصم الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
في طعن الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
ولو كانت تخاصم الباطن في طعن الباطن في طعن الباطن وهو ما يجب على الاستيعاب الباطن في طعن الباطن
لا بد من التمسك بالقرآن المشع لغيره لا بد من الأحداث ويجعل الله من القرآن حجة من ضيق مع التمسك بالقرآن المشع

الحمد لله رب العالمين

مخرجت هذه الكتاب بانى المار وقت
حياتى ايتها روية فداها من حياض
شوق حشوت افشقت من

3

[illegible]

انما هو صفت وكونه الكيف مشهور فان
يكن امراتك كذا واسباب الحكم مقصورة على
الطهارة من دم

١٠٠

20

10/10/10

3

[illegible]

21/10/1900

[illegible][illegible]

فہرست کتب و رسائل
میں شامل ہیں

[illegible]

[illegible][illegible]

مسعود
الشمس

1

[illegible]

[illegible]

و هو مذهب في المصلحة لان الظاهر ان ركعات ثمانية في الصلاة غير ان المكلف لا يعقلها واحدا لاجل الاية والآخر ان المكلف يهمل
لان قوله ثم ركب في محل الصلاة لو ثبت عبادته في فعل الصلاة والى انظارها ما كان له المصلحة لان العرف لا يلائم الاية والآخر ان المكلف
قد اجترأ والى انظار قوله به في الباب عن الاول لظان وادعاء الطرف ان فيه المصلحة للآخر لان العرف لا يلائم الاية والآخر ان المكلف
الاعلام وادعاء الحكم ان مكس ساعد على قيام الدعوة والحقنا بين الناس لا لاجل المصلحة من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج
عنه ما استدل به في باب المصلحة لان العرف من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج
في قوله عن الثاني من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج
بان العرف لا يلائم الاية والآخر ان مكس ساعد على قيام الدعوة والحقنا بين الناس لا لاجل المصلحة من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج
عن الثاني من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج
ما راجع اليه من قوله في الباب عن الاول لظان وادعاء الطرف ان فيه المصلحة للآخر لان العرف لا يلائم الاية والآخر ان المكلف
قد اجترأ والى انظار قوله به في الباب عن الاول لظان وادعاء الطرف ان فيه المصلحة للآخر لان العرف لا يلائم الاية والآخر ان المكلف
الاعلام وادعاء الحكم ان مكس ساعد على قيام الدعوة والحقنا بين الناس لا لاجل المصلحة من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج
عنه ما استدل به في باب المصلحة لان العرف من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج
في قوله عن الثاني من غير علم الدعوة والسلام كما كلف في الامانة والصلو لآخر ما راج

[illegible][illegible]

Id.

[illegible]

الذمة واختاره الله تعالى في الشئ **قوله** كذا فلهذا على الجاهل الذي لا يدرى ان له ذمة على غيره وان كان له ذمة على غيره
حيث قال ان له ذمة على غيره فلهذا على الجاهل الذي لا يدرى ان له ذمة على غيره وان كان له ذمة على غيره
فلهذا على الجاهل الذي لا يدرى ان له ذمة على غيره وان كان له ذمة على غيره
والله اعلم بالصواب

الذمة واختاره الله تعالى في الشئ **قوله** كذا فلهذا على الجاهل الذي لا يدرى ان له ذمة على غيره وان كان له ذمة على غيره
حيث قال ان له ذمة على غيره فلهذا على الجاهل الذي لا يدرى ان له ذمة على غيره وان كان له ذمة على غيره
فلهذا على الجاهل الذي لا يدرى ان له ذمة على غيره وان كان له ذمة على غيره
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

